第十章
術數流行與社會變遷

摘　要

在變遷中的現代社會裡，宗教、巫術和科學之間常存在著微妙的消長和互動關係。科學的理性有效削弱了術數施展的空間，也對宗教產生很大的衝擊。然而科學並不能為人類社會解決許多本身的問題，加上社會變遷所釀成的不確定感，使得具神祕主義色彩的術數又應運而興。這種趨勢在許多歐美地區發生，台灣社會近年來術數也有流行的態勢。

從台灣社會變遷基本調查資料的分析中，作者指出了諸如教育、職業、宗教信仰，甚至年齡和性別等對民眾術數和巫術行為以及相關信仰理念的影響，實際上也就在解析社會變遷和術數流行間的關係。教育和職業代表著理性態度的強弱，職業又另外顯示了不確定感的高低，年齡表現了變遷和生涯需求的狀況而性別則在顯示依舊受父權宰制的社會現況。更重要的是從 1985、1990、1995 三次調查結果的分析，更清楚地看到術數行為有與時俱增的變遷趨勢。同時，教育做為世俗人文主義及理性主義的主力，確實對術數行為有抑制的作用，而有較高不確定感的職業身份者也有顯著的較高的援用術數的機率。從現有的資料，一時還無法檢證結構不確定性造成人們確定感的增加，進而成為促成更頻繁的術數行為的直接證據，因此還需

針對社會心理與術數行為之間的關聯進行更進一步的探究。

打開報紙和電視，幾乎每天都可以看到命相、星座乃至靈異方面的訊息，接上網際網路，也赫然發現許多命相星座的網站，在國內甚至這些網站多排名在前三十名。在 1997 年 10 月 25 日，蕃薯藤上就有 79 個網站是和星座有關。聖經密碼在美國成為暢銷書不久，中譯本在台灣已經擠進「非文學類」暢銷的冠軍。而聲稱本身是專業新聞雜誌的某周刊也出版專刊分析縣市長候選人的星座，這個新聞周報近來還特別強調「這就是你分析事物的方式嗎？」來標榜自己專業性。張雨生車禍陷入重度昏迷，而星星王子馬上大膽預言張雨生可以逢凶化吉，說是張雨生的福點在雙子座，顯示張雨生應有後福，張雨生卻不幸去世了。

國內部分報紙在近年來也開始每天刊登農民曆示行事吉凶，登每日星座，闢專欄乃至開專版討論命相星座。根據我們的檢閱，大部分的報紙，包括中國時報、中時晚報、聯合報、民生報、自立早報、自立晚報、自由時報、民眾日報、台灣日報、大成報，都有命理或星座以及風水等專欄甚至專版。值得注意的是這些命理專欄等都是在 1994 年以後刊出，刊登頻率則以每週一次最多，每日刊出的多半是農民曆或簡單的星座。也有一些幾個月就停了，不久又出現另外有關命理或星座的專欄或專刊（見表 10-1）。由此，我們大致可以確定在九〇年代中期後開始流行，報紙可能有帶領風潮的作用。電視媒體更是熱中於星座、命相、靈異的傳播。從電視周刊來觀察，我們發現台視週刊從 1982 年起就開始每期有一頁一週運勢，目前則一週運勢有兩頁，占星又有三頁。華視週刊在 1992 年六月停刊前每期有三頁紫微斗數專欄三頁雲林禪機。在星相家陳靜怡遇刺身亡時，中國時報正在盛大舉辦前世今生嘉年華會，也是中國時報出版了整套數十冊，聯合報則出版好幾本星相的書籍。顯然，對媒體而言，術數流行是一個新興現象，而且媒體炒作是促成流行的重要因素。

近年來，各種宗教和靈異現象有明顯抬頭的跡象。國內自過去數年間佛教快速發展十分明顯，而 1996 年宋七力事件爆發以來，新興宗教之茁壯更令人印象深刻，講求術數靈異之風在媒體上幾乎無日無之。推

究宗教和靈異興起的原因，實有待進一步廣泛而深入的研究。

表 10-1　台灣各報有關命理及其他相關術數刊登情況

	起	迄	刊登周期	內容	篇幅
中國時報	1997. 4.20		每週六	一週星座	
			每日	開門大吉	
中時晚報	1995. 5. 7	1996. 2. 1	每週日	現代心靈	整版
聯合報	1994. 8. 4		每日	生辰星座	專欄
聯合晚報	1996. 1.13	1996.12. 7	每週六	生活公約	專欄
	1996. 4. 3	1996. 7.28	每週日	風水新語	專欄
	1996. 9.27	1997. 2.16	每日	星座與 EQ	專欄
	1997. 2.16	1997.12.31	每週六	星座與 EQ	專欄
民生報	1994. 4. 2		每週六	一週星座	專欄
自立早報	1995. 3		每天	男男女女	整版
	1997. 12. 9		每週二	星相哲學	整版
自立晚報	1995. 2.28	1998. 5.	每週日	妙算人生	
	1997. 4. 6		每週日	命理大觀	整版
自由時報	1988. 1. 1		每日	民曆紀事	整版
	1995.10.15		每週日	星座	整版
	1996.12.29		每週六	命與運	整版
民眾日報	1997.10.18		每日	民曆紀事	
台灣日報	1997. 7.26		每週六	一週星座	
大成報	1995. 2.27		每週一	一週星座	整版
			每週一	預言家	整版

一、序論

因為現代社會變遷的主調之一就是啟蒙運動所引發的理性主義，而這理性主義就是科學萌發的基礎，同時也是宗教所面臨的重大而根本的挑戰。其間，理性主義有著濃厚的世俗主義或現世主義的精神，這更是科學與巫術或術數衝突的關鍵。至於科學與宗教之間的互動，也在理性主義和世俗化的趨勢下，有著微妙的互動。許多歷史悠久的宗教因應這個情勢，也多放棄了宗教的巫術乃至神話的部分，更強調終極關懷的價

值(Casanova, 1994)。不少宗教，特別是新興宗教，有的是對科學的反彈，有的則利用科學來尋求發展(Ben-Yehuda, 1989)。

托佛勒（Toffler 1989）從美國的變遷經驗中，指出六〇年代末的嬉皮運動就是對西方理性主義所帶動的社會變遷的強力反彈。他說：「隨同披肩長髮而來的是：他們對科技的恐懼症，以及對神祕主義、藥物、東方文化、星相學，還有外道宗教的廣泛興趣。嬉皮運動針對工業社會進行觀察，深深憎恨自己所見，於是就要求重新回歸一個帶著光暈而又神祕的過去。」這樣的嬉皮文化及其精神實際上成了當前世界所謂「新時代」運動得以發展萌芽的基礎。新時代運動有著千奇百怪的神祕主義，以及對宗教的追求。

在另一方面，托佛勒進一步指出基督教基本教義派因此而抬頭。他認為：「由於嬉皮邪門外道地不肯接受傳統的基督信仰；一方面也由於自己熟悉的世界崩潰而導致困惱，基督教的基本教義派也開始對現世主義展開有力的反擊，並且很快就轉化為高度有效的政治行動。……嬉皮與反嬉皮、邪魔外道和基督教，不論其間有何差異，都一股腦投入了對現實社會的攻擊。」

他認為這種現象也不是美國所特有的，在世界許多其他角落，隨著許多基本教義派的極端主義興起，宗教出現了復活的跡象。其間，最重要的例子就是伊朗回教革命，而在世界上其他地區也所在多有。托佛勒認為這是因為蘊育現世主義的工業文明，本身產生了道德和社會危機。於是，「隨著煙囪工業時代結束，主宰它的現世哲學立即遭受裡應外合、四面八方的夾攻。不論是基本教義派，還是一般宗教，都紛紛抬頭。」而「曾經催生工業時代的啟蒙運動，目前正遭受這一切漫天的攻擊。」也可以說「所有宗教運動都對現世主義有著很深的敵意，而現世主義正是大眾民主的哲學基礎。」

在理論上，早期的研究傾向於將科學和巫術看成是對立的，科學足以取代巫術，而傳統宗教所含有的巫術成分也因為科學的進展而逐漸不受重視，宗教與科學之間也就不相矛盾（Malinovsky, 1954; Thomas 1971）。然而巫術在人類社會再度流行，甚至有時還比宗教更受人們歡迎，科學和巫術相互對立的情形似乎就不是那麼簡單了（Tambiah

1990）。一方面科學有著驚人的突破與成長，現代科學及其相關技術的創新與傳布，使得人類社會確實極快速地摒除了許多巫術和迷信，更使得人們基本上是依著世俗的理性生活著。但令人驚嘆的科學發展並無止境，甚至科學也不能解決人類所面臨的所有的問題，特別是人類的社會和個人心理問題。在另一方面，人們雖然接受了現代科學的知識，對大部分人在大部分時間而言，人們大多擁有足夠的科學知識來適應一般的生活，可是一般人的科學知識實際上是很有限的，在不少時候大多數人對許多現象也沒有真正的認識或了解，常常需要依靠專家解決問題，對解決問題的過程和原理，大部分人也多不了解，也不需要去了解。即使是所謂的專家，也都不是全能的，對自己專門知識以外，也都不能有充分的了解。專家所依憑的大多是科學的專業知識，但也不能說每一個專家都有充分完整的科學的專業訓練。於是在一般人和專家科學知識欠缺的狀況下，神祕的不可解的知識就有可能填補了人們的需求。

不僅如此，從 1970 年代以來，在歐美和其他一些地區術數(occult)有明顯的流行地勢，而學者都稱之為術數復興(revival)或爆發(explosion)(Marty, 1970; Truzzi, 1974; Eliade, 1976; Ben-Yehuda, 1989; Bruce, 1996)。在 1970 年代時，Eliade 指出至少有五百萬美國人照星相預測安排自己的生活，全國 1750 份日報有 1200 份都刊有星相欄。「有關行業多得足以維持一萬名專職和一百七十五萬個業餘星相家的工作。據估計，約四百萬美國人成就了黃道占星業兩億美元年營收的企業。」從 1791 年 8 月第一份占星術的月刊在倫敦發行，目前在西方世界裡已有數千種占星術的雜誌。Brierley 關於英國基督教二十世紀歷史統計中記錄術數書籍佔宗教書籍的比例從 1928 年的 3.3%增加到 1960 年的 5.6%，到 1980 年更上升至 15%，根據當時預估，到 1990 年時會增加到 17.3%（轉引自 Bruce, 1996:199）。

這些在不同國家，特別是科學比較發達的國家，發生的術數再興的現象主要都是對神祕的甚至是以往被故意避開的知識的探討和肯定，也在重新創造一種信仰的體系，同時也都有一種反科學或假借科學的精神。這種現代術數頗具主動性，對從理性一時無法解釋或解決的事物，會提出說明和預測。至於參與者也多半是都市中產階級，其中也有許多

是沒有宗教信仰的。在西方社會裡，很久以來都對巫術有很深的戒心，也會對施行巫術者加以懲罰，獵巫燒殺女巫也屢見不鮮。然而在現代社會裡，有人若會巫術則不但不會有汙名，更是大眾所喜歡的甚至是尊重的。Truzzi 曾指出「你若是會巫術，就常常會被邀參加聚會來為人施展，而不是被抓起來燒死」。換成在華人社會來說，以前會說是妖言惑眾，而今則被尊稱為老師，甚至是大師。

對術數有興趣的，特別是對新流行的術數，例如紫微斗數、星座、塔羅牌等，主要的是白領階級乃至是年輕人，在歐美也是如此（Eliade, 1976）。然而，藍領和低階層的民眾，尤其是婦女對傳統的術數則仍有濃厚的興趣，常常是算命行業的主要客人（施寄青、陳燁，1997）。究竟是什麼社會因素使得術數在現代人類社會變成重要的流行，特別是在台灣社會，為什麼九〇年代新舊中外術數會大大地流行。大體而論，論者認為是結構的不確定性造成社會心理上的不確定感。在社會情勢發生重大變遷，社會結構性的安排就有比較強的不確定性，這種不確定性延續的時間有一定的長度，至少不會是三、五年就結束的。於是，生活在其中的社會大眾就會產生持續的不確定感，這種不確定感可能和個人有關，也可以和個人無關。在不確定感加強而個人又無法有足夠的知識，或尋求他人足夠的知識來獲得解決時，個人就會去尋求外在的解決途徑，術數，特別是精緻的神祕的術數是重要途徑之一(Adorno, 1974[1994]; Ben-Yehuda, 1989；瞿海源，1993)。尋求術數解決問題，自始在本質上就有強烈依賴權威的傾向。這對於不確定感的減除就有一定的作用，因為個人在無法解決時，容易傾向於尋找可以明確給予指示的權威來有效消除心中的疑惑，以減輕面對不確定狀況的心理負擔。對非理性知識的接受，除了是一種信仰的問題外，更是由於理性知識的缺乏與不足所造成的（Adorno, 1974[1994]）。

在現代以個人為主的社會裡，疏離感是重要的社會特徵。現代人這種疏離感促使人們尋求非人際的方式來解決部分問題。個人愈來愈獨立，不但在家人以外的人際關係中愈來愈疏離，即使與家人也有相當的疏離。許多新興宗教團體和成長團體就以提供家庭式的親密與溫暖來消除這種疏離感（Jorgensen & Jorgensen, 1982）。但疏離感強的人可能比

較習慣於採取不與人深入接觸的方式來尋求解決，術數的施行主要還是顧客和業者之間短暫的接觸。有些問題的解決與否可能和疏離感直接有關，依賴非關人際的術數，效果就可能有限。不過，疏離感的兩個重要成分是無意義感和無規範感，術數的解釋和解決可能會讓信仰者重獲新的意義，而有所幫助（瞿海源 1989；Tiryakian 1972; Eliade 1976）。

就台灣近年來的狀況而言，我們必須面對和解釋的問題乃是巫術和術數信仰和行為至今存在，甚至更為流行的原因。在本文中，我們將根據台灣社會變遷基本調查連續三次間隔五年的調查資料，以及一份宗教調查，我們試圖就相關的問題加以剖析。

二、概念與研究資料說明

術數是本文主要探討的問題，到底術數這個概念是什麼，相對的英文名詞 occultism 又是什麼，都需要在此加以討論和釐清。就中文而言，術數一詞使用歷史十分長久，漢書藝文誌列天文、歷譜、五行、蓍龜、雜占、形法六種。單單是術數一詞，在秦漢時已經出現了，是為諸多類此方術之總稱。

在傳統上，有人將術數分為三類，即預測術、長生術和雜術。預測術有各種占卜術，如古時的骨卜、甲卜、蓍卜、筮箄、星占、解夢，以及後來的杯筊卜、金錢卜、靈鳥卜、測字、卦影、圓光、相命、擇日、堪輿等。長生術則外丹功、內丹功、氣功養生、服食、辟谷、房中術等。雜術包括佛教的密語、道教的符籙和咒語、巫蠱等。也有人將之分為元氣系統、預測系統、和崇拜系統。元氣系統主要是陰陽五行和天人感應的兩大類作用，舉凡氣功、中醫、命相、堪輿、巫術、占夢、禪定、內丹、養生、仙術等等，都是以元氣理論為基礎。預測系統包括占卜和易與陰陽五行結合所演變的各種術數。崇拜系統則包括圖騰崇拜、自然神崇拜、鬼神迷信、怪異傳說和宗教崇拜等。如果將後來這個分類做一些調整，即將崇拜系統獨立出來暫時排除在外，則術數主要就有預測術和長生術兩種，長生術和元氣系統有關或可說本來就是同一回事。

很顯然「術數」一詞在中文裡就是涵蓋所有占卜、命理、擇日、風

水、解夢、符咒、巫術等等現象的總稱，甚至廣到可以包括養生、氣功、禪坐乃至中醫等。由於中醫醫術早已自成體系，雖與若干術數有一定的關係和淵源，但應該可以不列入為術數。養生和氣功則在許多時候和術數關聯更為緊密，所以部分養生和氣功術應該可以被看成是術數的一部分，而有一些則與術數關聯甚小。

就英語而言，據考證，在牛津詞典裡，occult 這個字一共有四個意義，其中兩種意義和術數有關，最早是 1545 年時，occult 有「未被人的思維認識過，或是人的思維不能理解的；超出了理智或一般知識的範圍」的意思，到 1633 年，則直指「那些古代與中世紀的著名學科，通常認為包括有對神祕不可知本質的諸種力量的認識與利用（如巫術、煉金術、占星術、通神學等）。」到法國人 Constant，以筆名 Eliphas Levi 著稱於世，於 1810 年最先使用 occultism 這個概念，1881，Sinnet 在英語中首先使用了這個字。隨後就普遍為大眾，尤其是學者所使用。

其間，occultism 和 witchcraft、magic、esotericism 經常有類似的意義，常常交換著使用。例如 Truzzi 的論文主標題用的是 occultism 而副標題卻用 witchcraft。Tiryakian 的標題用 esoteric culture，內文卻以 occult 指稱行為，esotericism 指稱 occultism 的宗教哲學基礎。於是，就英文而言，我們採用 occult 和 occultism 這兩個字來指稱術數，因為 1970 年代以來的主要論文還是以用這兩個字的最多。

術數和 occultism 兩者之間大體上可以說是對應的。只是術數二字由於在中國使用得相當的早，可遠溯至秦漢之間，讓人感覺上比較不是很合乎現代社會的用語。同時，術數一詞中，數這個字似乎含有計算的意思，例如所謂掐指一算，這個「算」是有玄學基礎的，這似乎是很特別的，西方這類現象中似乎少有此特徵，於是用這個詞來指稱東西方的類似現象，還是有點讓人覺得不習慣。不過，無論如何，經過一再考量，筆者認為還是拿術數和 occultism 對應到目前為止是最洽當的。

在社會學裡，以及宗教史方面，很多學者都採用 Tiryakian 的定義，即術數乃是「有意圖的操作、技術、或程序」，所憑藉的是那些不能用現代科學的途徑測定或認知的自然或宇宙中的隱藏性力量，以及可獲致其意欲或有意得到的經驗性結果，例如，獲得事件經驗性過程的知

識或改變不受干預時的狀況。進一步來說，術數行動的主體並不是任何行動者，而是那些具有專門知識和技能來處理問題者，而學習及傳授這些技術是經由社會性（而非公開可得的）組織化的、常規化的、和儀式化的方式來進行，我們可以說這些行事作為就是術數學或術數。」至於 esotericism 則是指「構成術數技術與操作的宗教—哲學信念體系；也就是對自然和宇宙更全面性的認知圖像，是對終極實相的認識論和本體論的反思，這些圖像構成了術數操作程序的主要知識的基礎」。（Tiryakian, 1974:498; Eliade, 1976:48-49）

這篇論文主要是根據中央研究院社會學研究所籌備處主持而由行政院國家科學委員會長期支持的「台灣社會變遷基本調查」。在這個研究裡，我們使用了 1985 年、1990、和 1995 年的三次調查資料來分析術數和宗教在台灣的情形，也使用了 1994 年有關宗教文中資料出處和性質的簡要說明：

調查期次數	樣本	調查時間
第一期	4199	1984.10.1-11.30；1985.8.4.-8.20
第二期第一次	2520	1990.2.1-2.20
第二期第五次	1862	1994.7.16-8.31
第三期第一次	2081	1995.7.1.-7.31

變項名稱	變項內容
第一期、第二期第一次、第三期第一次	
性別	
年齡	實際年齡
教育程度	所受最高教育，以等級方式量化
宗教類別	以所信仰的宗教類別記錄，在迴歸分析中，以無宗教信仰為對照組，其餘各宗教均設定為虛擬項。
職業	依主計處分類標準，選出大分類中之項目做為類別變項。
宗教態度	選出三次調查共同的題目，計有四個宗教態度題目。經因素分析，結合成一個因素。以因素分數為量度。
術數與宗教行為	以有無下列十項術數與宗教行為歸類：算命、安太歲、改運、看風水、找乩童、醫病、收驚、安胎神、牽亡、抽籤和進香。

性別	
年齡	實際年齡
教育程度	所受最高教育，以等級方式量化
宗教類別	以所信仰的宗教類別記錄，在迴歸分析中，以無宗教信仰為對照組，其餘各宗教均設定為虛擬變項。
職業	依主計處分類標準，選出大分類中之項目做為類別變項。以體力工人為對照組，其餘均設定為虛擬變項。
神鬼觀念	一組五題有關是否相信神鬼的題目，包括有至高神、神地位有高低、自然災害是神在示警、相信有天堂與地獄、乃至做總統要有天命。經因素分析發現結成一個因素，各題因素荷量.61 至.77 之間，解釋變異量為49.8%。
相信靈魂存在	一組五題關於靈魂的一些說法，看受訪者是否相信靈魂存在、會投胎、托夢、附身，而無人祭拜的孤魂會飄蕩。經因素分析，發現結合成一個因素，各題因素荷量在.77 至.85之間，解釋變異量為 67.3%。
祖先崇拜	一組三題有關祖先崇拜的問題，祭拜不祭拜的影響。經因素分析，結成一個因素，各題因素荷量在.77 至.86 之間，解釋變異量為68.3%。
相信緣份	一組四題探討民眾是否相信緣份，包括前世注定、夫妻、子女、乃至親戚朋友多是前世結緣。經因素分析，結合成一個因素，各題因素荷量在.85 至.90 之間，解釋變異量74.8%
相信氣的存在	一組五題有關民眾是否相信氣存在，包括氣功治病、身體內有氣在運行、修練氣、氣旺則百邪不侵、地氣等。經因素分析，結合成一個因素，各題目因素荷量在.72 至.87 之間，解釋變異量為 61.7%。
擇日	一組五題詢問受訪者在結婚、搬家、開張、旅行及出殯是否要選日子，經因素分析，除旅行看日子很少而因素荷量偏低以外，其他四項的因素荷量在.87 至.93 之間，解釋變異量為 67.1%。

家宅平安	一組四題詢問影響家宅平安的因素，包括住宅格局、方位、傢具方位和神位位置等，經因素分析發現結合成一個因素，各題因素荷量在.77 至.89 之間，解釋變異量為 69.2%。
風水影響	一組五題探討風水對那些事情有影響，包括是否影響身體健康、財富、事業、夫妻感情、和子孫發展，經因素分析可結合成一個因素，各題因素荷量在.87 至.96 之間，解釋變異量為 84.6%。
儀式對事業的影響	一組四題探問正月擇時開張、格局佈置、拜門口做牙、及供奉神明對事業發展和員工平安有無影響，經因素分析，發現結成一個因素，各題因素荷量在.83 至.88 之間，解釋變異量為 74.7%。
相信算命	一組五題詢問對各種算命方法，如八字、紫微斗數、手、面相、摸骨、和占星，是否相信，經因素分析，五題結合成一個因素，各題因素荷量在.86 至.91 之間，解釋變異量為 77.7%。
相信改運	一組六題詢問是否相信改運諸方法，如向神祈禱、燒香拜佛、做好事積德、作法改運、改變全家風水、及重修祖墳等，經因素分析發現可結合成一個因素，各題因素荷量在.55 至.82 之間，解釋變異量為 56.3%。

三、術數與巫術行為的變遷(1985-1995)

在本人「術數、巫術與宗教行為的變遷與變異」（1993）的論文，根據台灣社會變遷基本調查第一期（1985）和第二期第一次（1990）調查的資料，我們發現台灣民眾在一些術數行為上有增加的趨勢，而在一些巫術行為上未見增加。在結論，筆者指出「在超現實的知識中，有些在經歷了現代思潮和科技的衝擊後，有了突破性的因應乃至創新，如命相與風水，對現代人，尤其是那些有較強的不確定感的人，會有說服力和吸引力。另外有一些巫術，則其超現實的知識本來就可能比較薄弱，又未在現代思潮和科技影響，有突破性的發展，如找乩童醫病、收驚、

牽亡等等。對於現代人的說服力和吸引力並不會與日俱增」，後文又指出「所謂術數行為多和近幾年的政經不確定有關，而巫術行為則並不因政經變化而有所不同」。在當時的研究分析中，又發現行政主管人員在算命和看風水兩項術數行為上出現的機率顯著地高於其他職位者，說明行政主管人員由於職位上，尤其是職位升遷上的不確定感，有求助於術數的傾向。在研究分析，作者主要強調理性態度和不確定感在社會變遷過程中的變化乃是影響民眾術數和巫術行為的重要因素，而術數與巫術本身是否能因應科技與當代思潮而有所創新與改變以滿足民眾的需求，則是另一個基本條件。

就 1985、1990、1995 三次全台抽樣調查的資料，我們針對民眾的術數和巫術行為的變遷進行研究分析。在整體變遷趨勢上，1995 年相對於前五年，除了看風水、牽亡和抽籤以外，其他七類行為都有明顯的增加趨勢；1990 年，則有找乩童醫病、收驚、牽亡、進香第四項未見增減而抽籤有減少的明顯跡象。很明顯地，在 1985-1990 和 1990-1995 兩個時期，台灣民眾的術數和巫術行為變遷的趨勢並不相同。在前一個時期，術數行為增加而巫術行為未有增減，但在後一個時期，術數行為和巫術行為都有明顯的增加趨勢。其間值得注意的是找乩童醫病和收驚兩項，在後一時期有顯著增加的跡象，而看風水卻減少了。似乎民眾的理性態度已不足以因應社會變遷所造成的壓力和問題，政經狀況所釀成的不確定感也擴散到社會各層面，相對的術數乃至巫術有著相當的發展。

在種種術數和巫術行為上，年齡的差別相當顯著，年齡愈小愈少有這些術數和巫術行為。一方面這種種術數和巫術行為都是傳統的，愈年輕就愈不容易接受，如果在問題中特別去問比較新的甚至是外來的術數，如星座等，情況可能就會有些不同，在另一方面，年齡也代表著實際的需要，愈年輕愈不需要這些術數來幫助個人，相對的愈年長就有許多方面需要術數的幫助。性別大約只在算命、看風水、收驚及進香行為上顯現了差異。女性算命和收驚的機率較高，而男性在看風水及進香上機率比較高。這大體上還是顯示了這個父系社會的性別角色所造成的差別。女性受到較多不公平的待遇，在既有之父權或男權宰制下，宿命的想法和算命的作為成了女性逆來順受的因應之道。養兒育女仍然是母親

負擔最大，收驚也成為婦女重要的任務。相對的，風水則多和男性事業乃至祖先崇拜的香火有關。

現代教育所代表的是理性和世俗人文主義的精神，對術數和巫術行為會有抑制的作用。值得注意的是，對大部分的術數，尤其是巫術行為，教育確實有顯著的抑制作用，但是在算命、看風水和牽亡三方面卻不是這樣，教育對看風水及牽亡的行為沒有什麼抑制作用，而對算命卻有助長之功。牽亡行為本身發生的頻率極低，教育上的差異並無特別意義，然而教育愈高，算命機率愈大，以及教育程度高的低的看風水的機率並沒什麼不一樣，其間的意義就很重要了。現代教育所育成的理性精神顯然在精緻深奧的命相術數化育下有時而窮，同時創新和古老甚至外來玄學的對象鎖定的對象就教育程度比較高的。在科學界也有不少學者對星座、八字津津樂道，甚至深信不疑的。至於風水，也是一種有古老淵源而長期侵蝕進國人深層意識的術數，教育程度高者不但未能逃脫，更由於陽風水理論及實務本身的創新「精進」，而高教育程度者在往上發展上又有較高的機運和不確定的成分，對風水的需求不見得就比教育程度低者弱。

表 10-2：術數與巫術行為頻率的變遷（1985-1990-1995）

	1985	1990	1995
算命	27.5	31.7	37.5
抽籤	34.1	27.6	31.3
看風水	11.9	13.0	13.1
找乩童醫病	4.0	3.3	6.0
收驚	23.6	22.6	32.7
安胎神	3.9	4.4	5.1
牽亡	1.8	2.0	2.2
安太歲	21.3	35.0	51.4
進香	30.9	26.6	31.7
改運	10.5	12.1	15.5
樣本數	4199	2531	2081

術數和巫術行為和宗教有著緊密的關係。在台灣，大多數民眾都是民間信仰者，民間信仰這種擴散性宗教在基本特質上就比較難和術數及巫術有所區分，在作者 1993 年的上述論文中，就證實了這一點。就現在新的資料分析結果來看，民間信仰者在所有的術數和巫術行為發生機率上都是顯著地高，道教徒和混合型佛教徒也都是這樣，這三類信徒在基本上並沒有什麼明顯的差異。混合型佛教徒在本研究中乃指稱自稱為佛教徒，卻被研究者根據其他指標，如皈依佛教是否與有無崇拜非佛教神明，而另行歸類，這些民眾實際上多是民間信仰者，而不是真正的佛教徒。道教在台灣其實和民間信仰是分不開的，絕大部分的民間信仰的寺廟都登記在道教名下。於是這三類宗教信徒其實有很高的同質性，他們在宗教信仰和術數乃至巫術行為上的表現就沒有什麼差異了。重要的是，這類宗教對術數和巫術行為有助長和支持的作用。由於三分之二以上的台灣民眾都屬這類宗教的信徒，台灣近年來術數流行當然就和這個宗教情勢有關，也就是說，民間信仰等為主的宗教情勢是術數流行重要基礎。

佛教徒表現就相當不同，但也有一些微妙相近的狀況。作為一種自力講求修持的宗教，佛教似和以外力左右的術數和巫術是互斥的，但由於佛教在台灣社會裡長期受到其他傳統宗教和文化的影響，佛教徒有時也會受到精深玄奧的術數的影響。從分析結果來看，除算命一項外，純佛教徒在其他術數行為上確有較無宗教信仰者高的發生機率，在巫術行為上則大致都未有顯著高的情形。於是佛教徒術數行為的頻率較高，而巫術行為頻率低的現象，是本研究很重要的發現。因為這種情形和前述民間信仰者不同，也和下面所要討論的基督宗教信徒也很不一樣。大體上，中國傳統五術有其深植民間深層意識的巨大影響力，向來佛教並不排斥，甚至還會相互援引。在民間更是長期將兩者揉合來運用。對大多數佛教徒來說，術數不見得就不相容。相對於民間信仰者，尤其是混合型佛教徒，純佛教徒的術數和巫術行為上的和佛教信仰多少有矛盾衝突之處。或許佛教本身就已把術數融合到教義和組織裡去了。至於巫術則和佛教有直接衝突和不相容的情形，佛教徒不會去找乩童和其他靈媒來幫自己解決問題。

表 10-3、各種術數和巫術行為的邏輯迴歸分析結果表

	算命	安太歲	改運	看風水	找乩童醫病
79 年	.1616**	.9138***	.4041***	.3134***	.0577
84 年	.4864***	1.7740***	.7674***	.1328	.7214***
年齡	-.0093***	-.0133***	-.0152***	.0285***	-.0159**
性別	-.1475*	-.0029	.1443	.3942***	.0893
教育程度	.1800***	-.1303***	-.2417***	.0486	-.4192***
佛教（純）	.1746	.3987***	.6105***	.3943*	.5551
佛教（混）	.3810***	.9212***	.9461***	.6473***	.8397**
道教	.3381***	.7081***	1.0034***	.9339***	1.3964***
民間信仰	.2735***	.8501***	.7316***	.7522***	.9650***
基督宗教	-.7928***	-2.3277***	-1.31987**	-.9023**	-5.1157
其他宗教	-.0500	.1767	.3004	.3192	1.0018**
專門技術人員	-.1250	-.1942	-.1785	.0266	-.0569
行政主管人員	.3537*	-.3943*	-.2098	.5920**	.2728
監督及佐理人員	.1518	.0359	-.1855	.0346	-.9222*
買賣工作人員	.2089*	.0599	.0662	.36194**	-.2207
服務工作人員	.2223*	-.1531	.2835	.1916	-.1160
農林漁牧狩獵人員	-.2318*	-.3645***	-.0923	.3672**	.4853**
無工作者	-.2007	-.3436***	.0433	-.0385	.2483
國防及警察	-.5947**	-1.6289***	-1.4907*	-1.1424**	-1.3101
學生	-.4050*	-.3582	.1616	-1.2018*	-4.9567
家庭主婦	-.1055	.1116	.2246	-.0491	.0413
宗教態度	-.2093***	-.2781***	-.3355***	-.3109***	-.4035***
常數	-1.2784***	-1.0715***	-1.7912***	-4.3510***	-2.4728***
	收驚	安胎神	牽亡	抽籤	進香
79 年	-.0005	.3778**	.2578	-.2716***	.0961
84 年	.7029***	.5584***	.3058	-.0288	.3443***
年齡	-.0275***	-.0155**	.0028	-.0095***	.0006
性別	-.3162***	.1294	.1307	-.0874	.1464*
教育程度	-.1301***	-.1581**	-.1214	.0682**	-.3880***
佛教（純）	.1258	.0294	.8715*	.3424**	.0780
佛教（混）	.7180***	.7356**	.7500	.7040***	.6921***
道教	.7344***	.4171	1.4440***	.7049***	.9609***
民間信仰	.8752***	.4614*	1.0435**	.5784***	.8403***
基督宗教	-1.9168***	-1.1966*	-1.0649	-1.3475***	-2.3974***
其他宗教	.4464**	.2315	.8371	.1018	.2975
專門技術人員	-.1036	-.1633	.2353	.0205	-.1002
行政主管人員	.0655	-.1604	.1629	.0235	-.3873*
監督及佐理人員	.0239	-.1746	.1323	.1592	-.1878
買賣工作人員	.0936	.1370	-.0342	.2167*	-.0554
服務工作人員	.1431	.0040	-.4006	.1924	-.1399
農林漁牧狩獵人員	.0387	-.1644	.0717	-.0620	.5412***
無工作者	-.3150*	-.2765	-.0604	-.1668	.1191
國防及警察	-.3987	-1.5309	-.8817	-.7016**	-1.5149***
學生	.0098	-1.7785	-4.6750	-.0025	-.2220
家庭主婦	.2062*	.4150**	.1145	-.0420	.0918
宗教態度	-.2087***	-.3675***	-.3659***	-.2513***	-.3055***
常數	-.2051	-2.8437***	-4.8265***	-.9573***	-.5426**

* p<.05　　** p<.01　　*** p<.001

基督宗教來自西方社會，本身就有濃厚的理性精神，也和現代科技，尤其是醫療方面，結合得極為緊密。在所有術數和巫術行為上，基督宗教信徒的發生機率都低於無宗教信仰者，是所有宗教類別中唯一對每一項術數和巫術行為有顯著抑制作用的宗教。除了算命和看風水以外，基督宗教的影響和教育的影響是很接近的，多抑制了人們對精深玄奧的命相和風水的信仰和行為。

不同的職業，若以理性精神和不確定感這兩個面向來考量時，專門技術人員和軍警應該在理性態度上最強，而行政主管人員和買賣工作人員的不確定感最強，至於農民則另有一些特徵，即保守傳統而所擁有因應社會變遷的資源最少。專門技術人員多是受現代科技訓練最多最完整，科技所含的理性精神是最強的，軍警其實也可算是專門技術人員的一類，在職業養成訓練上，也是深受現代科技薰陶，有時其所接觸的還是尖端科技，因而在理性態度上也是很強的。行政主管人員由於在發展和升遷上的機會往往愈來愈小，又多不是可以自己掌握的，在不確定感上就比較強。買賣工作是一種投資而有風險的職業，在風險中就有比較大的不確定感。

表現在術數和巫術行為上，專業技術人員和軍警應該由於其較強的理性而在發生機率上比較低。實際的分析結果顯示，軍警有這個趨勢而專門技術人員卻沒有。一般而言，軍警在算命、安太歲、改運和看風水方面顯著地低於所有其他職業，但在巫術行為方面卻沒有顯著低於其他職業的現象。行政主管人員則在算命和看風水這兩項巫術行為上顯著地高於其他職業，在安太歲方面則低於除軍警以外的其他職業，在巫術行為上則和其他職業少有差異。買賣工作人員在術數和巫術行為上的表現和行政主管人員相近，亦即在算命和看風水上的機率較高。這主要是因為這兩種職業的不確定感比較強的緣故。至於在農民方面，由於保守傳統的特質，看風水的機率較高，但由於缺乏資源，算命和安太歲的機率就比較低。

宗教和術數之間的關係，不僅可以從不同宗教信仰者在術數和巫術行為上的具體表現上的差異看得出來，更可以從個人宗教態度的強弱來顯現。從調查結果研究分析所得，發現宗教態度愈強各類術數和巫術行

為發生的機率就愈大，在所有十項行為上都是這樣，並無例外。在這次研究分析中，宗教態度是由四個三次調查都有的題目來建構成一個因素作為測量，這四個題目是：人死後靈魂仍然存在、人死後有子孫祭拜才好、信神的人愈，社會就愈平安、自己肯努力，不一定要靠神。這四個題目並沒有一題是和術數或巫術態度有關的。這也正說明一般的宗教性還是和術數和巫術行為有顯著的關係。相信靈魂存在的人才有可能算命看風水，相反的，不相信有靈魂的人就不太可能相信命相和堪輿。其間，宗教態度和巫術行為間的顯著相關卻也提供理論上區分宗教和巫術的論述值得注意的參考。宗教和巫術在民間信仰裡是很難區分的，正如本文多處所顯示的。而宗教態度在這裡又和巫術行為有顯著的相關，就可能顯示至少下面兩個意義：一、一般宗教性是巫術信仰和行為的基礎，二、民間信仰是台灣多數民眾的信仰，宗教態度乃和巫術行為產生了關連。

從 1985、1990、1995 台灣社會變遷基本調查三次全台灣抽樣調查的結果，我們確實發現重要的術數行為有愈來愈流行的趨勢，在九〇年至九五年之間，甚至連巫術行為都有明顯的增加跡象。在變遷過程中，經由教育養成的理性態度起了抑制術數和巫術行為的作用，但宗教信仰，特別是民間信仰則發揮了促成的效果。基督宗教的抑制作用由於基督徒在台灣仍佔少數，對整個社會中術數流行也發揮不了大的作用。理性在職業訓練上的作用顯現在軍警人員比較顯著少的術數行為上，但不確定感卻明顯地促成了行政主管人員和買賣工作人員在算命和看風水方面較大的機率。最後，宗教態度的影響則進一步顯示了民間信仰的巫術性格和宗教與巫術之間在台灣社會難以區隔的狀況。

四、民眾有關「靈」與術數信仰及其變異

在台灣社會變遷基本調查第二期第五次調查有關宗教問卷的設計時，參與的人類學者和社會學者認為在台灣社會裡一直有幾種深沈的宗教和術數觀念，經討論乃提出「神鬼觀念」「靈魂」「祖先崇拜」「緣份」「氣」「擇日」「風水」「算命」和「改運」等幾項。經過預試，

有關這些方面的題目都頗有好的結果，經過修訂後在 1994 年正式調查。依調查結果就以上各項中各個題目的次數分配而言，大體證實了研究小組原先的構想，即這些觀念和想法相當流行。這也就是台灣近年來術數流行傳統的根基。

（一）對神鬼的信仰

關於對神鬼的看法方面，現代的台灣人大都還是相信神鬼的存在。相信各種神鬼存在的說法，只是對自然災害是神對人的警告這樣的說法相信者少（27%），不相信的居多數（54%）。受訪民眾當中有 52%相信一個人能做總統一定是有天命的，有 54%相信確實有天堂和地獄存在，有 55%相信宇宙有一個至高無上的神，而有 57%的相信神與神之間地位有高低之分。這樣的結果其中有一個特點值得注意，那就是對於這些有關神的想法，就整個社會大眾而言，似乎相信者的比例都差不多，在五成至五成七之間，不相信的比例約在三成左右，而表示不知道的則為一兩成。這些數字如此接近，而又是在剛過半數的狀況，其間著實有很豐富的意義。或許是題目本身太接近了，但是我們可以看到前兩題談的是神，而有一題是在探討天堂地獄是否存在的問題，最後更是在問做總統要不要有天命的問題，顯然範圍並不是很狹窄。更重要的是這些信仰之間有著密切的關係，經過因素分析，五個題目在一個主軸因素上的因素荷量都很高，在.60 至.77 之間，而所能解釋的總變異量約為 50%。這說明對神的信仰其實很複雜，不只是包括對神直接的信仰，也包括了天堂地獄和天命的肯定。這不是零星片斷的組合，而是一組緊密關聯的信念。

台灣民眾在基本心態上是相信神鬼存在的，而正好有剛過半數的人相信，則一方面顯現人數還算是多的，對宗教和術數的流行是有利的，在另一方面，一半多的相信，三成不信，一兩成表示不知道也可能形成一種不確定的狀況，也就是說就整體而言，台灣社會在宗教和術數方面的可塑性很大。不知道的人可能會受惑於種種流行的有的沒的傳播媒體的渲染，變成相信。即使不相信的人在碰到某些危機或問題，甚至一再接觸到宗教靈異訊息時，也會半信半疑，甚至改變態度。

這種對神的看法是台灣宗教和術數發展的重要基礎，再進一步我們又發現有 71%的民眾認為誠心誠意去拜神會得到神的庇佑。相信有神的不過是五成多，但認為誠心誠意拜神會有效的卻高達七成，這一成五的差距顯示了那些說不相信神的民眾或自稱不知道的不是那麼堅決拒絕相信神的存在。在宋文里和李亦園八〇年代末的研究中其實也已經指出自稱無宗教信仰者其實還是有很強的對神和報應等宗教信念。不過，對於燒紙錢這種行為有四成二的認為是一種浪費，而有四成七的不認為這是浪費，顯示基本的信念比較普遍，而對儀式則可能比較不是那麼受到支持。

如果我們來進一步分析究竟是什麼因素影響到人們對神的信仰，透過迴歸分析大致可以發現主要還是在於個人的教育程度、宗教信仰類別、性別和族群背景等方面的影響。我們在分析時也納入了個人經濟狀況，如本人和父親有沒有失業過和目前經濟狀況好不好，也包括了個人心理狀況，如自認生活快樂、與人相處有沒有困擾等，也包括接觸宗教傳播的經驗，如是否看電視或聽電台的宗教節目、閱讀宗教刊物、讀宗教書籍或聽宗教錄音帶等，然而這些方面的影響雖不是完全沒有，但顯得並不那麼重要。就統計分析結果而言，教育的影響是最大的（beta=.23），教育程度愈高對神的相信程度愈低。這裡當然不是說教育程度高的就都不相信神，因為雖然這個迴歸係數是顯著的，但也只是說比較上來說，教育程度愈高信神的可能性就比較低。於是現代教育確實因為有世俗人文主義傾向，也就是有否定神鬼存在的說法，但人們還會因別的因素，特別是社會乃至整個人類文化傳統，相信神鬼的存在。這種情況也正足以說明為什麼還是有不少的高教育程度者對宗教和術數相當熱中，許多宗教人士和五術界人士乃至一天到晚講星相的都是高教育程度者。不過，教育既然對人們信仰神有顯著的影響力，又顯示了現代教育中世俗人文主義和理性化的重要趨勢。如果我們倒過來思考為什麼教育程度低的信神的機率就顯著地高，那麼教育在此所顯示的理性化意義就很重要了。

表 10-4　民眾對靈及術數信仰的態度次數分配表

一、對神鬼的看法	相信	不相信	不知道
(1)宇宙有一個至高無上的神。	55.2%	29.4%	15.4%
(2)神和神之間地位有高低等級的分別。	56.5%	26.0%	20.5%
(3)自然災害是神對人的警告。	28.0%	54.7%	17.5%
(4)確實有天堂及地獄。	54.3%	26.7%	19.0%
(5)一個人能作總統一定是有天命的。	52.3%	36.3%	11.4%
	贊成	不贊成	不知道
(1)向神許願而不還願會遭到不好的報應。	55.5%	30.1%	14.3%
(2)自己肯努力，不一定要靠神。	85.7%	11.7%	2.5%
(3)誠心誠意去拜神，會得到神的庇佑。	70.8%	22.0%	7.3%
(4)燒紙錢是一種浪費。	41.7%	47.4%	10.9%
二、靈魂	相信	不相信	不知道
(1)人死後靈魂仍然存在。	70.1%	16.7%	13.1%
(2)靈魂會投胎轉世。	51.7%	23.9%	24.4%
(3)無人祭拜的孤魂會四處飄盪。	54.1%	23.9%	22.0%
(4)靈魂會托夢。	60.6%	21.2%	18.2%
(5)您相信有靈魂附身這樣的事嗎？	45.5%	32.4%	18.2%
三、祖先崇拜	贊成	不贊成	不知道
(1)人死後有子孫祭拜才好。	79.2%	14.5%	6.3%
(2)如果不祭拜祖先，祖先會生氣。	43.2%	39.4%	17.4%
(3)按時祭拜祖先會得到祖先的保佑。	57.8%	29.6%	12.5%
四、緣份與債	相信	不知道	不知道
(1)緣份是上輩子甚至是幾世前就決定的。	70.0%	21.4%	8.7%
(2)娶錯妻、嫁錯郎都是前世欠的。	55.5%	34.2%	10.3%
(3)為子女做牛做馬都是上輩子欠的債。	47.2%	43.0%	9.8%
(4)親戚或朋友都是上輩子結的緣。	65.4%	23.1%	11.5%
五、氣	相信	不相信	不知道
(1)氣功可以幫助人治病。	56.7%	19.5%	23.7%
(2)在人的身體裡有氣在中間運行。	73.3%	8.9%	17.8%
(3)人的氣可經由修練而加強。	65.6%	12.2%	22.1%
(4)一個人氣很旺，就百邪不侵。	50.6%	30.8%	18.6%
(5)在地氣盛的地方，樹木花草會長得很好，地方也會很興旺。	64.2%	17.2%	18.7%
六、宗教評估	贊成	不贊成	不知道
(1)宗教信仰會提昇社會的道德水準。	77.7%	13.9%	8.6%
(2)宗教信仰使您覺得生活有目標有意義。	73.3%	16.0%	10.7%
(3)宗教都是勸人為善的。	86.8%	9.3%	4.0%
七、術數與法術	做	無所謂	不必做
(1)結婚	84.5%	8.2%	6.3%
(2)搬家	78.9%	10.6%	8.2%
(3)公司開張	81.3%	7.1%	6.4%
(4)外出旅行	15.4%	29.1%	52.1%
(5)出殯	87.7%	4.4%	5.4%

	有影響	沒影響	不知道
(1)住宅方位	65.3%	20.0%	14.7%
(2)住宅格局	55.1%	28.3%	16.6%
(3)傢俱的方位	40.9%	40.7%	18.4%
(4)神位位置與佈置	69.2%	15.6%	15.1%
您認為看風水對下列事情影響如何（包含住家內外風水與祖先墳墓風水）？	有影響	沒影響	不知道
(1)身體健康	51.0%	24.2%	24.9%
(2)財富	49.7%	24.7%	25.6%
(3)事業	50.4%	23.9%	25.7%
(4)夫妻感情	36.3%	33.4%	30.3%
(5)子孫發展	49.9%	23.2%	26.9%
您認為下列作法對公司行號（商店、工廠）的發展、員工的平安影響如何？	有影響	沒影響	不知道
(1)正月擇時開張	56.6%	21.4%	21.9%
(2)格局佈置（如老闆、員工座位等）	47.6%	25.7%	26.6%
(3)初一、十五（二、六）拜門口（作牙）	54.8%	23.1%	22.1%
(4)供奉神明	55.7%	22.0%	22.3%
您相信命運可以從下列算命方法中看出來嗎？	相信	不相信	不知道
(1)八字	58.7%	28.4%	13.0%
(2)紫微斗數	41.2%	29.9%	29.0%
(3)手、面相	51.9%	30.7%	17.3%
(4)摸骨	29.5%	38.0%	32.4%
(5)占星、星座	26.0%	38.0%	34.2%
您相信個人命運可透過下列方法改變嗎？	相信	不相信	不知道
(1)向神祈禱	30.4%	55.3%	14.4%
(2)燒香拜佛	38.8%	48.9%	12.3%
(3)做好事、積德	82.9%	12.0%	5.2%
(4)作法改運	20.6%	61.5%	17.9%
(5)改變住家風水	38.5%	40.7%	20.7%
(6)重修祖墳	38.9%	39.6%	21.5%

至於宗教信仰類別對神鬼信仰的影響，我們在分析中是以無宗教信仰做為對照組，於是我們可以看到除了道教徒以外，只要是某一個宗教的信徒，就有比較強的對神的信仰。大體而論，對各種宗教而言，對神的信仰是很根本的。即使是號稱無神論者的佛教徒也不是不信神的。在比較各類宗教的影響時，由於迴歸係數都在-.11 和-.18 之間，彼此相差並不很大。在性別上，對神的信仰女性比較強一些，與女性宗教性比較強應該是一致的。至於職業的影響，除了專業技術人員不太信神而軍警人員比較信神以外，其他的職業並未有明顯的影響。專業技術人員比較

不信神可以說是現代理性化的具體表現，而軍警卻比其他職業要信神一時我們還不能解釋。父親若為閩南人，信神的比例就比較高，這是整個地方文化傳承的原因。最後，雖然看宗教書籍和聽宗教錄音帶者對神的信仰也稍強一些，但一般而言宗教傳播方面的接觸並沒有太大的影響，這可能顯示成年人對神的信仰早已在成年前就差不多定型了，後來有沒有接觸宗教傳播並不那麼重要。

（二）相信靈魂存在

在相信靈魂存在方面，在問卷中一共有五個題目。其中我們可以發現有七成的民眾相信「人死後靈魂仍然存在」，比例相當地高。在台灣社會變遷基本調查中，在 1984 年表示贊成「人死後靈魂仍然存在」的有 53%，到 1990 年下降到 48%，而到 1995 年又再上升到 58%。而在這裡所引用的資料是 1994 年的。兩種問卷題目在題幹上是一模一樣的，只是一個是問是否贊成，另一則在問是否相信。到底應該是說六成還是七成人相信靈魂在死後仍然存在，大約還需進一步調查來探討。不過若寬鬆地說約有七成台灣民眾相信靈魂的存在應是可以接受的。值得注意的是根據長期的調查資料，1990 年到 1995 年之間相信靈魂存在者有增加趨勢，而在前五年卻是在減少。這可能顯示了台灣近年來宗教興盛而術數與靈異大行其道確實是一個重要的趨勢。

除了相信靈魂在死後仍然存在以外，也有 61%的人相信靈魂會托夢，52%的相信靈魂會投胎轉世，46%的相信靈魂會附身，而有 54%的相信無人祭拜的孤魂會四處飄蕩。不相信靈魂會這樣那樣的在 20%左右，只是在靈魂會附身方面有 36%的不相信，同時表示不知道的也在 20%左右。這種情形和我們在前面討論有關對神的信仰所發現的差不多，即有半數以上的相信，不相信和不知道者雖然有一些，但並不表示他們不會變，在這個宗教復興和術數流行的年代。也就是說，在台灣大多數人還是相信靈魂的存在，這是近年來宗教和術數等得以成長的另一個重要信仰基礎。更重要的是，關於靈魂的信仰不只是這各自態度而已，因素分析的結果明確地顯示，這五方面對靈魂的信仰實際上聚合成一個因素，每一題的因素荷量高達 0.8 左右，可解釋的變異量更高達 67

%。

對於靈魂信仰有顯著影響的因素有年齡、教育程度、宗教信仰，而職業的影響甚小。年齡愈小愈不相信靈魂的存在，教育程度愈高也愈不相信靈魂存在的種種。各類宗教信徒，除了道教外，都肯定靈魂的存在。年輕人對靈魂的種種信仰為什麼會顯著地低，一方面可能是受到傳統信仰的影響降低，在實際生活中也多不會面臨生死或其他重大難關，對靈魂信仰沒什麼認識和需要。年齡愈長，一方面以往傳統的影響愈來愈大，在另一方面，年齡愈大也愈面臨死亡等問題，也就愈來愈會相信有靈魂存在。在這裡要說明的是，在這一組題目中所指的靈魂並不是一般所說人有沒有靈魂，而是指死後靈魂存在，以及靈魂在離開人體後依舊會有作用，甚至超乎時空運行，即投胎轉世、托夢和飄蕩等。可以說是對靈魂有著一種超自然的信仰。在這個前提下，人們相信有靈魂就和宗教乃至靈異就有了密切關聯。

現代教育對這類靈魂的信仰有著抑制的作用，教育程度愈高，相信死後靈魂存在以及靈魂會超時空運行等就愈少。這又再度顯示現代教育理性化與世俗人文色彩的重要特徵。不過，正如對神的信仰一樣，教育的顯著影響不是絕對的，仍留有許多空間讓高教育程度者不只相信靈魂的神祕作用，更不時成為這類信仰的維護乃至提倡者。有關靈界的書不都是高教育程度者撰寫，許多新興宗教的倡導者也多在靈魂論上多所著力。在宗教信仰類別上，純佛教徒、混合式佛教徒、民間信仰者和其他宗教信仰者都顯著地肯定這類靈魂的存在，比較特別的是道教徒卻未特別強調而基督徒更是比無宗教信仰者更不相信這類靈魂的存在。仔細考察這一組題目的意含，如前所論，這裡所指的靈魂是神祕的，甚至可以說是古老的中國神祕意識的存留，和基督教極不相同。並不是說基督徒不相信靈魂的存在，而是他們並不相信靈魂投胎或是孤魂會飄泊的說法。倒是道教徒的情況有點令人費解。

表 10-5　對靈及術數信仰態度複迴歸分析結果表

	相信有神鬼	相信靈魂存在	祖先崇拜信仰	相信緣份	相信氣存在	需選日子
年齡	.07	.20***	.06	-.02	-.06	.06
性別	.13***	.06	.05	.19***	…	.02
教育	.23***	.20***	.19***	.15***	-.02	.20***
佛教（純）	-.11**	-.13***	-.03	-.12***	-.04	-.01
佛教（混）	-.18***	-.18***	-.19***	-.07	-.03	.20***
道教	-.05	-.06	-.07*	.03	…	-.12***
民間信仰	-.13**	-.14**	-.19***	-.05	-.06	-.22***
基督宗教	-.11**	.08*	.19***	.15***	.07*	.26***
其他宗教	-.14***	-.10**	-.08**	-.09***	-.07*	-.08***
行政主管人員	-.06	-.03	-.03	.04	-.06	-.04
專門技術人員	.08*	.00	.07*	.09**	.03	.03
監督佐理人員	.05	-.02	.05	.03	.01	.01
買賣工作人員	.05	.07*	.03	.02	.01	.05
農林漁牧人員	-.04	-.01	-.08**	-.05	-.02	-.04
軍警人員	-.08*	-.00	-.05	-.05	-.04	-.03
目前經濟狀況	-.07**					
看宗教書籍等	.10**	.06*	.11**			
讀宗教刊物	.09*					
父為閩南人	-.14*					
調整後 R 平方	.14***	.13***	.17***	.17***	.06***	.25***

* p<.05** p<.01*** p<.001

在分析中，曾納入眾多有關個人經濟狀況、心理狀況、接觸宗教傳播的經驗等，表中僅列出有顯著性之變項。這些變項包括：目前經濟狀況，本人曾否失業、父親曾否失業、與人相處有困擾、生活快樂、看電視或聽電台節目、閱讀宗教刊物、母親為客家人、母親為閩南人、父親為客家人、想過人活在世上的意義等。

（繼下表）

（繼上表）

	家宅平安	風水的影響	開張儀式	相信算命	相信改運	相信神異
年齡	.03	.02	.04	.17***	.05	.07*
性別	-.01	.09*	.05	.00	.06	.06
教育	.05	.09*	.15***	-.05	.12**	.18***
佛教（純）	-.01	-.06	.00	-.11**	-.07	-.09**
佛教（混）	-.17***	-.20***	-.13***	-.20***	-.24***	-.18***
道教	-.09*	-.13***	-.06	-.11**	-.10**	-.14***
民間信仰	-.19***	-.22***	-.11*	-.25***	-.26***	-.23***
基督宗教	.17***	.10**	.19***	.15***	.08*	-.07*
其他宗教	-.03	-.09**	-.03	-.08*	-.08**	-.12***
行政主管人員	-.06*	-.09**	-.04	-.08*	-.01	-.02
專門技術人員	.00	-.03	.10**	-.04	.03	-.02
監督佐理人員	-.02	.01	.09*	-.06	.02	…
買賣工作人員	.06	…	.08*	.02	.07*	.02
農林漁牧人員	-.05	-.08*	-.04	.01	.02	-.04
軍警人員	-.01	-.06*	-.01	-.04	-.01	-.04
活在世上意義	.09**	.10**				
目前經濟狀況	-.06*	-.08*	.08*	-.06*	-.06*	
目前生活快樂	.08*	.11**				
與人相處無困擾	.10**	.07*				
沒什麼煩惱	.08*					
看宗教書籍等	.09*	.10**	.19***			
讀宗教刊物	.10**					
看或聽宗教節目	.07*					
調整後 R 平方	.09***	.08***	.12***	.14***	.10***	.13***

* p<.05** p<.01*** p<.001

在分析中，曾納入眾多有關個人經濟狀況、心理狀況、接觸宗教傳播的經驗等變項，但這些變項除在本表中列出者外均無影響。這些變項包括：目前經濟狀況，本人曾否失業、父親曾否失業、與人相處有困擾、生活快樂、讀宗教書籍或聽宗教錄音帶、看電視或聽電台節目、閱讀宗教刊物、母親為客家人、母親為閩南人、父親為閩南人、父親為客家人、想過人活在世上的意義等。

（三）祖先崇拜信仰

祖先崇拜是中國宗教和社會最主要的特色之一，祖先是已過世的先人，人們要崇拜祖先最重要的就在於祭拜祖先。先是人死後有沒有人送葬，就是最重要的祭祖的起點。在台灣社會變遷基本調查第一期時的問題就是死後要有人送葬，1985 年時認為要這樣的有 85%，後來題目改成人死後要有人祭拜，在 1990 年有 75%表示贊成，1995 年則略降為 73

%，1994 年宗教調查則為 79%。雖然九四年的調查有偏高的情形，但無論如何，總有七成以上的民眾認為死後後人的祭拜是必須的。這就是祖先崇拜的核心。而人們祭拜祖先顯然是有目的的，有 58%的民眾認為按時祭拜祖先會得到祖先的保佑，而也有 43%的贊成如果不祭拜祖先，祖先就會生氣的說法。前者是祈求祖先的保庇，後者則在防止祖先對自己不利。不論是正面還是負面都在強調祭拜祖先與自己的利害關係，即使對祖先會生氣的說法贊成者比較少，但仍然多過不贊成者。於是在慎終追遠祖先崇拜過程的深層似乎是人們透過對祖先的操弄而有利後世。這不能不說是有相當功利的色彩，也就是在這種想法下，近來許多靈異事務由此而得以寄生於此而有所發展，而在許多傳統的儀式活動中，如牽亡和經營風水等，都有明確地以照顧祖先為名實則在造福後人的現象。

對於這種祖先崇拜，教育程度愈高就愈不贊成。或許應該可以說是對自利性的祭拜祖先，高教育程度者不以為意，這從近八成的民眾贊成人死後要有子孫祭拜而有五成八企求獲得祖先保佑而四成三的怕祖先生氣看出一些端倪。也就是說高教育程度者並不反對祭祖，但不以自利為出發點。在信仰宗教類別上，混合型佛教徒和民間信仰者最強調祭拜祖先的重要性，而道教徒和其他宗教的信徒則次之，但仍然高過於無宗教信仰者和基督徒。純正的佛教徒並不強調祖先崇拜，同時如所預期的，基督宗教的信徒顯著地不贊成祖先崇拜。各個宗教和祖先崇拜間的關係乃顯示了教義上的差異。民間信仰和祖先崇拜結合得最緊密，其實正顯現祖先崇拜是台灣民間信仰的重要成分。值得注意的是純正的佛教徒和混合式佛教在這一點上是有大差異的，佛教超脫家族主義和祖先崇拜的意義是很明顯的。佛教僧尼無生物性的後代，自與祖先崇拜有所矛盾。中台禪寺事件所顯現的衝突似乎多少與此有關。最後，在職業上，專門技術人員和農林漁牧人員相反的趨向，也顯示了傳統意識上的重大差別。

（四）對前世緣份的信仰

緣份也是國人重要的觀念，在這個調查研究中，特別強調前世對緣

份的決定性影響。頗令人驚訝的是，竟有七成的民眾相信緣份是上輩子甚至是幾世前就決定的，有 65%的也相信親戚或朋友都是上輩子結的緣，五成五的相信娶錯妻錯郎都是前世欠的，甚至四成七的認為為子女做牛馬都是上輩子欠的債。在這些題目上，即使相信者未過半數的，也高於不相信的。這種將此世的親密人際關係看成是前世決定的想法確實超乎一般的想像。卻也正好證實了傳統諸多神祕主義的意識仍有強韌的存續的力量。也難怪前世今生這本書會在台灣莫名地暢銷起來。

根據因素分析的結果，這類前世因緣注定的想法之間是緊密關聯的，四個題目結合成了一個因素，每一題的因素荷量都在 0.85 以上，因素解釋的總變異量高達 75%。複迴歸分析顯示性別、教育、宗教信仰類別、職業都有一些顯著的影響。其中男性比較不相信這種緣份的想法，女性在這個父系社會裡，在人際關係，特別是親密的家庭關係上，總是比較不利，其歸因於前世相欠的說法向來就比較強。現代教育則再度顯示理性化與現世人文主義趨向的特徵，比較不相信前世注定今世親密關係的因果論述。在宗教信仰類別上最重要而且十分特別的是，純正佛教徒肯定前世因緣的說法而基督徒是反對的。這裡很明顯地突顯了佛教因果觀對佛教徒的重要性。這些題目中大多是台灣民間的俗語，但為什麼民間信仰者倒不是特別贊成這些說法，反倒是佛教徒，而且是純正的佛教徒而不是與民間信仰比較接近的混合式佛教徒，比較相信這種因緣論。或許這是民間信仰者隨佛教而有的想法，並非民間信仰所真正秉持的理念。在分析，值得注意的是專門技術人員又再度持較理性化的態度比較不相信前世結緣的說法。

（五）對「氣」的信仰

氣和相關的現象，如氣功，在國內乃至整個華人世界，一直是民間很重要的傳統。歷年來更是十分興盛，在大陸曾經因科學家的介入提倡掀起信仰熱潮，也引發了後來科學界批判偽科學的爭議。在台灣，氣的觀點和信念隨著氣功乃至氣功治病養生而大行其道。在我們的調查，有七成三的民眾相信在人的身體裡有氣在中間，不相信的只有 9%。不僅如此，有三分之二的多數民眾相信人的氣可經由修練而加強，若指稱環

境而不指稱人體，則也有三分之二的民眾相信地氣盛的地方，樹木花草會長得很茂盛，地方也都會很興旺。相信氣功可幫助人治病的民眾佔56%，相信一個人氣很，就百邪不侵的也有 51%。

在相信「氣」這方面，幾乎沒有因社會背景因素會而有所變異。除了信仰基督教者比較不相信，其他宗教比較相信以外，也只有接觸宗教書刊者有顯著比較相信的跡象，而所有其他各個變項，包括年齡性別教育職業等都未對人們這方面的信仰有顯著的影響。複迴歸係數也是所有迴歸分析中最小的。總而言之，關於氣的信仰，在不同背景的民眾間並沒有什麼明顯的差異。

（六）對術數的信仰

接下來，在調查中我們有一系列的有關術數的態度，包括對擇日、家宅方位、風水、開張儀式、算命與改運的態度。這些態度都單獨有一組題目來測量。就分布狀況而言，擇日還是相當普遍的，除了外出旅行外，有近八成以上的民眾認為在結婚、搬家、開張和出殯都要選日子。在現代社會外出旅行非常頻繁，要擇日出發幾乎不可能，雖然還是有15%的人認為要選日子。在被詢問到什麼因素對家宅平安有影響時，有超過半數以上甚至近七成的民眾認為住宅格局、住宅方位和神位位置會有影響，表示這些因素都不會有影響的只有 16%到 28% 之間。人們對傢俱的方位則不是那麼重視，各有 41%的民眾認為有影響和沒有影響。有多數民眾認為風水會對身體健康、財富、夫妻感情和子孫發展有影響。認為在這些方面風水會有所影響的民眾比認為沒有影響的要多，除了夫妻感情外，大都有五成左右認為風水會有所影響，認為沒有影響的大約在 23%至 24%，另外約有 25%至 26%的表示不知道。從這樣的分布來看，台灣的民眾大都相信風水的影響，如果考慮自稱不知道的至少並不拒斥風水有影響的看法。這是風水在台灣持續流行的重要社會心理基礎。對於公司行號要不要做一些儀式來保公司和員工的平安與發展。主張在正月擇時開張、初一十五作牙，要供奉神明等都在 55%至57%，認為格局布置有影響的也接近 50%。

各自因素分析的結果顯示都各集結成一個因素，其中除了在擇日題

目中外出旅行一項在因素荷量上僅為.24 以外，其餘各題的因素荷量都在.77 和.96 之間，各因素的解釋量則在 41% 至 85%，除了改運一因素外，則都高於 67%。在進一步分析時，我們都利用上述模式進行了迴歸分析，由於民眾對各種術數態度多有類似的看法和信念，迴歸分析的結果也多有相近之處。進一步，根據二階因素分析，這五項和術數有關的信仰和祖先祭拜、前世緣份信仰結合成一個因素，而關於神鬼、靈魂、氣、神的異能以及對宗教功能的評價又結合成另外一個因素（見表 10-6）。這顯然證實了對術數方面的信仰是相互緊密關聯的，雖然也和神鬼等信仰的因素有顯著相關存在（兩個因素間的相關為.38）。為方便討論，也為了減少重複，以下將就這六項有關術數的因素一併進行討論。

先就宗教信仰類別而論，大致上可以清楚地發現純佛教徒並不相信擇日風水等等，只有在算命一項上，純佛教徒比無宗教信仰者相信算命外，對其他各種術數都未有比無宗教信仰者更相信的情況。相對的，混合型佛教徒和民間信仰者以及道教徒都對各種術數有顯著的比較強的信念。純佛教徒和混合式佛教徒、道教徒和民間信仰者之間在術數信念上有這麼大的差距是很重要的發現。在標準迴歸係數上，以民間信仰者在各項術數上的為最高，除了開張儀式一項以外，係數多在.20 左右或以上，也都是在各項術數因素上最高的。這說明了民間信仰者是對術數現象最為相信的，於是與民間信仰的功利性扣連了起來。基督宗教的信徒對各類術數都持不相信的態度。在每一個因素上，基督宗教徒都有著與民間信仰者乃至所有其他宗教徒和無宗教信仰者完全相反的情形，即其標準迴歸係數均為正，而且都顯著而量也比較大。基督宗教信徒比較不相信術數，很明顯地顯現西方理性文化與中國傳統術數神祕文化是不相同乃至是互斥的。其他宗教的信徒則介於純佛教徒和民間信仰者之間，對擇日、風水、算命和改運比較相信，對家宅方位和開張儀式就不太相信了。由此，大致可以判斷這裡的其他宗教可能多和中國傳統宗教有關，而與基督宗教有相當的距離。

其次，教育對人們有關擇日、風水、開張儀式、及改運的信念有顯著影響，即教育程度愈高就愈不相信這些，但教育對算命和家宅方位的

表 10-6　各類術數和對神鬼信仰之二次因素分析結果

	高階因素一	高階因素二
開張儀式	.82	.32
相信風水	.81	.34
家宅方位	.77	.30
相信改運	.73	.51
相信擇日	.70	…
祖先崇拜	.68	.33
相信算命	.53	.48
相信緣份	.53	.51
相信神鬼	.46	.76
相信靈魂存在	.53	.75
相信神有異能	.48	.68
相信氣的存在	.30	.67
肯定宗教功能	…	.64

表 10-7　各類宗教信仰與術數行為的相關

	擇日	家宅	風水	開張	算命	改運
佛教(純)	-.01	-.01	-.06	.00	-.11**	-.07
佛教(混)	-.20***	-.17***	-.20***	-.13***	-.20***	-.24***
道教	-.12***	-.09*	-.13***	-.06	-.11**	-.10**
民間信仰	-.22***	-.19***	-.22***	-.11*	-.26***	-.25***
基督宗教	.26***	.17***	.10**	.19***	.15***	.08*
其他宗教	-.08***	-.03	-.09**	-.03	-.08*	-.08**

***p<.001 **p<.01 *p<.05

信念卻無顯著影響。如本文一再所強調，現代教育本身含有濃厚的理性主義和世俗人文主義，對於諸多術數比較不能接受，但這種傾向雖顯著卻並不是很強。甚至對於算命和家宅方位，教育並無影響，也就是說，不論教育程度高低，相不相信算命和家宅方位並沒有什麼差別。這是很耐人尋味的，也正是有關算命等現象在當前台灣社會盛行的重要原因之一。為什麼教育影響到人們對一些術數信仰而又對另外一些沒有影響，應該是很值得進一步解析的問題。大體而論，對於種種算命，特別是有傳統玄學基礎的，如紫微斗數，對人們一直存有很深的神祕而難以全面拒斥，教育程度較高者也不見得就能加以拒絕，有時甚至還會喜歡這種

深奧的算命術。同時，教育程度高可能成就也還會有高低，這種高低有時也不是個人可以掌握的，算命在這個時候可能就會讓人覺得會些幫助。至於講求家宅平安又是每個家切身的需求，在態度上至少會覺得多注意一下住宅方位、住宅的格局、傢俱的方位等等也是應該的。假如家中還有神像，神位也就不得不講究。相對的，對擇日、風水、開張儀式、和改運則更具體地要透過某些操弄，高教育程度者就不見得會覺得真正有效了。教育程度愈高就愈不相信這些術數。

年齡僅對擇日和算命的信念有影響，年齡愈大就愈相信擇日和算命。年齡對其他各種術數信仰都沒有什麼顯著的影響。在性別上，則只在風水信仰上有差別，即男性比較相信風水。於是年齡和性別顯示了對少數術數信仰的影響，但影響並不突出。至於在職業方面，行政主管比較相信家宅方位、風水的影響、算命等，專門技術人員、監督佐理人員和買賣工作人員則比較不相信開張儀式。在這裡，正如在本研究其他一再出現的結果一樣，行政主管人員和專門技術侷在術數信仰和行為上的對比是很清楚的。專門技術人員比較代表現代理性的科技精神，而行政主管人員則多面臨發展上的不確定感，因而對術數的信仰和需求就大不相同。有趣的是當專門技術人員當上行政主管時，尤其是位置很高，而在往上升遷的機會不但少而且不能操之在我時，專門技術人員的理性特質還是行政主管人員的高度不確定感會有較大較決定性的影響。這中間當然會有一些矛盾，但很可能對升遷的期望和強烈不確定感會成為主導的力量，壓過專門技術人員的理性特徵，因為基本上擔任行政主管就可能表示其專門技術人員的身份也就退居其次了。

五、結論

施寄青和陳燁兩位寫了一系列關於破解算命迷信的書，施寄青甚至很努力地把破解算命當作是社會運動在推展，實際成效如何似尚未能有具體的評估，但是我們從各種媒體，包括電腦網路，依舊充斥各種算命的訊息，恐怕真正的效果並不是很大。為什麼會這樣？施寄青可以說是為社會上理性主義注入了新的知識的力量，然而當前社會大眾的深層意

識長期被傳統的有關靈和術數信仰宰制和育化，再遭逢社會激烈變遷理性適應並不能為許多人解決問題，而各種有效的傳播媒體又為講求商機的媒體經營者和眾多識見淺薄但影響力極大的媒體明星所掌控，各種新舊和中外術數乃鋪天蓋地且又無孔不入地侵入社會大眾的日常生活當中。

根據台灣社會變遷基本調查的幾項資料，分析結果顯示理性確實可有效地抑制人們術數和巫術的行為乃至有關的信仰，但這種抑制效果雖顯著但並不是非常有力，從教育和職業的作用，可以證實這一點。即教育程度愈高在許多術數和巫術行為和相關信仰上就愈弱，而專門技術人員和軍警這兩種理性較強的職業也對術數和巫術行為及相關理念有抑制的情形。相對地，不確定感卻在顯著地強化術數和巫術行為的發生以及相關信念的堅持，職業上的差異，如行政主管人員和買賣工作人員的術數行為發生的機率就顯著地高於其他職業，正說明其高不確定感的存在。宗教信仰和宗教態度是支撐個人術數乃至巫術行為的重要力量。民間信仰由於本身巫術及功利性格，促成了民間信仰者最仰賴術數和巫術行為及相關價值和信念（李亦園，1990）。純正的佛教徒少有巫術行為，但也免不了受到玄奧術數的影響。只有基督宗教的信徒以其源自西方的理性態度拒斥了 各種術數和巫術行為及相關信仰。

我們從調查資料的分析中，指出了諸如教育、職業、宗教信仰，甚至年齡和性別等對民眾術數和巫術行為以及相關信仰理念的影響，實際上就在解析社會變遷和術數流行間的關係。教育和職業代表著理性態度的強弱，職業又另外顯示了不確定感的高低，年齡表現了變遷和生涯需求的狀況而性別則在顯示依舊受父權宰制的社會現況。更重要的是從1985、1990、1995 三次調查結果的分析，更清楚地看到術數和巫術行為有與時俱增的變遷趨勢。從現有的資料，我們一時還無法檢證結構不確定性釀成人們確定感，進而成為促成更頻繁的術數行為的直接證據，也未能就疏離感或其他社會變遷帶來的社會心理狀況與術數行為之間的關聯進行探究。為進一步做更完備的分析和討論，對術數流行與社會變遷進行更深入的了解，則還需要在研究中考量相關因素的測量，並在宏觀的社會變遷方面進行相關的研究。

宗教、巫術和科學之間有著微妙的消長和互動關係。科學的發達大大地削弱了傳統巫術施展的空間，也對宗教產生很大的衝擊，使得宗教放棄了與之有關的巫術信仰。然而科學並不能為人類社會解決所有的問題，尤其是人類社會本身的問題，哲學和其他人文學術領域，以及社會科學領域又未受到應有的重視，也未能提供紓解之道，於是具有長久歷史而又有深厚複雜玄學基礎的神祕主義，就應運而興（Bell, 1977），為部分民眾提供了指導性乃至是權威性的解決方案。

在台灣，似乎還沒有深刻的神學足以挑戰科學，但傳統的神祕主義確實有抬頭的趨勢，同時更侵入科學，產生反科學和反理性主義的情形。台灣在科學發展上本身就相當脆弱，也可以說在開發中。如果就以台灣科學成就在國際比較上來考量，是有長足的進步，但也還沒有到成熟的地步。再加上從事科學研究者本身的素質也不是那麼理想，科學家本身就不一定會有足夠的理性主義精神，甚至還從事等而下之的偽科學來攪局。這也是許多開發中國家所面對的狀況（Henry, 1986；莊佩琦，1997）。

在沒有深刻的宗教和科學的相互辯論的情況下，宗教信仰有時也不會和科學產生根本而嚴重的矛盾。但在另一方面，科學和宗教倒又有了不合理的關係，不成熟的宗教和不成熟的科學，在沒有堅實的論理基礎的狀況下，有著不成熟的結合。也因此，傳統神祕主義或巫術性格很強的術數卻又淹沒科學和理性。近幾年，又在外來星座命理和偽科學，如前世今生、腦內革命和聖經密碼等暢銷書影響下，科學發展似乎更面臨了內外的宗教和術數挑戰。其間，西洋星座是國內近年來興起的最重要的新的外來的術數，在傳播媒體上可以看出它流行的特性，但由於在一九九四年的社會變遷基本調查中，只有少數幾個有關星相的題目，目前還不容易得到更深入的了解。

參考書目：

李亦園

1990 〈宗教問題的再剖析〉，楊國樞、葉啟政主編，《台灣的社會問題》。臺北：巨流圖書公司。

施寄青、陳燁

1997 《上帝也算命》。臺北：張老師文化。

莊佩琦

1997 〈科學與宗教：台灣新興宗教中的知識份子〉。國立台灣大學心理學研究所碩士論文。

瞿海源

1989 〈台灣地區民眾的宗教信仰與宗教態度〉，楊國樞、瞿海源主編<變遷中的台灣社會，第一次社會變遷基本調查資料的分析>頁 239-276。臺北：中央研究院民族學研究所。

1993 〈術數、巫術與宗教行為的變遷與變異〉，國家科學委員會研究彙刊—人文及社會，第三卷第二期：125-143。

1994 《台灣地區社會變遷基本調查計劃第二期第五次調查計劃執行報告》。臺北：中央研究院民族學研究所。

Adorno, Theodor W.

1994 The Stars Down to the Earth and Other Essays on the Irrational in Culture. London:Routledge.

Bell, Daniel

1977 "The return of the sacred? *The argument on the Future of religion*," British Journal of Sociology 28(4): 419-449.

Ben-Yehuda, Nachman

1989 "Witchcraft and the occult as boundary maintenance devices", in Neusner, Jacob, Ernest S. Freichs and Paul McCracken(eds.) *Religion, Science, and Magic in Concert and in Conflict*, pp.229-260, New York: Oxford University Press.

Bruce, Steve

1996 Religion in the Modern World, *From Cathedrals to Cults*. New York: Oxford University Press.

Casanova, Jose

1994 Public Religions in the Modern World. Chicago: University of Chicago Press.

Eliade, Mircea

1976 Occultism, Witchcraft, and Cultural Fashions. Essays in *Comparative Religions*. Chicago: University of Chicago Press

Jorgensen, Danny. L. and Lin. Jorgensen

1982 "Social meaning of the occult," *Sociological* Quarterly 23:373-389.

Henry, Paget

1986 《本土宗教與邊陲社會轉型》，中譯，林本炫編譯《宗教與社會變遷》。臺北：巨流圖書公司。

Malinovsky, Bronislaw.
1954 *Magic, Science, and Religion and other Essays*. New York: Doubleday Anchor Books.
Marty, Martin
1981 "Occult establishment," *Social Research* 37:212-230.
Sharot, Stephan
1989 "Magic, religion, science, and secularization", in Neusner, Jacob, Ernest Freichs and Paul McCracken(eds.) *Religion, Science, and Magic in Concert and in Conflict*, pp. 261-283, New York: Oxford University Press.
Tambiah, S. J.
1990 *Magic, Science, Religion, and the Scope of Rationality*. New York: Cambridge University Press.
Thomas, Kenneth
1971 *Religion and the Decline of Magic*. New York: Charles Scribner's Sons.
Tiryakian, Edward A.
1972 "Toward the sociology of esoteric culture," *American Journal of Sociology* 78(3):491-512
Toffler, Alvin
1990 *Powershift: Knowledge, Wealth, and Violence at the Edge of the 21st Century*. 中譯本，吳迎春譯。臺北：時報文化（1991）。
Truzzi, Marcello
1974 "Towards a sociology of the occult: notes on modern witchcraft," in Irving I. Zaretsky and Mark P.Leone (eds.) *Religious Movements in Contemporary America*. pp. 628-645, Princeton: University of Princeton Press